Martabat Tujuh

Tajalli (Penampakan) Allah Melalui Tujuh Martabat (Lapisan)

Satu Perbincangan Tentang Teori Kejadian Alam Laluan

Abdulfatah Haron Ibrahim
Universiti Kebangsaan Malaysia

Cetakan Pertama 1998

http://www. islam.gov. my.

Diaturhuruf oleh:
MATANG CIPTA SDN. BHD.
89A Jalan Raja Muda Abdul Aziz,
50300 Kuala Lumpur.
No. Tel: 03-2948692
No. Fax: 03-2949896

PERCUMA

Bab 1
Ahil Sunnah dan Martabat Tujuh

Ta -

yang paling pendek tetapi padat yang berbunyi:

Terjemahannya:

(cara) para

Sahabat.

berpegang dengan al-

Ilmu Martabat Tujuh ni ialah satu perbincangan mengenai asal mula kejadian alam semesta ini. Ilmu atau akidah Martabat Tujuh ini bercanggah dengan Ahli Sunnah; bercanggah dengan Asyariah, Maturidiah dan Salaf. Ilmu Martabat Tujuh ini adalah satu falsafah. Ilmu

-Wujud.

Mereka mengatakan bahawa Allah mengadakan semesta ini bukan

-

tetapi daripada ada kepada ada. Apakah yang mula-mula ada? Yang mula-mula ada ialah Allah Yang Tiada Awal bagi Ada-Nya dan ada makhluk termasuklah manusia terbit daripada Allah seperti ombak laut terbit daripada laut, atau cahaya matahari terbit daripada matahari. Seperti ; kata Hamzah Fansuri:

Katakan ana al-Haqq jangan takut!
Itulah ombak menjadi laut.

llah umpama matahari

hukumnya, Wujud Allah dengan wujud alam esa; wujud alam dengan alam esa hukumnya. Seperti cahayanya (matahari) namanya jua lain, pada haqiqatnya tiada lain. Pada penglihatan mata esa, pada penglihatan hati pun esa. Wujud alam pun demikian lagi dengan wujud Allah - esa;

Apakah erti Wahdat al-

Pengertian istilah ialah - **Allah ialah segala-galanya ( )** menafikan ada yang sebenar selain Allah: Bagi mereka inilah erti ( ) Kerana sebenarnya bagi kalimah ini ada empat jenis tafsiran:

1. ( ) dengan erti Allah itu tiada tercapai oleh akal dan waham. Ini tazilah, falasifah, dan setengah-setengah golongan tasawuf.

2. ( ) dengan erti tiada Maha Pencipta, tiada Maha Kuasa, tiada Maha Berkehendak yang sebenar melainkan Allah. Inilah pendirian setengah golongan tasawuf yang mentawhidkan segala sifat dan berbuatan Allah.

3. ( ) dengan erti tiada yang disyuhudkan dengan sebenarnya selain Allah. Inilah pendirian kata-kata orang sufi yang tiada melihat sesuatu melainkan dia melihat Allah pada segalanya itu.

4. ( ) dengan erti tiada wujud yang sebenar selain Allah. Inilah pendirian orang Wahdat al-Wujud, kerana keterlaluan mereka hingga terkata seperti itu.[4] Ilmu Martabat Tujuh ialah tentang asal mula kejadian alam semesta ini daripada ada kepada ada, penjelasan maksudnya ialah bahawa Allah Yang Maha Esa mentajalli (menampak) kan alam semesta ini daripada Dzat-Nya sendiri. Allah Maha Esa, maka tiada terbit daripada Esa melainkan esa. Sesungguhnya esa tetapi berlapis-lapis. Lapisan ini dalam Bahasa Arab digelar martabat.

Pengertian tajalli (theophany, penampakan) Allah bagi orang sufi wahdat al-wujud ialah alam semesta ini bukan Allah: Tetapi alam semesta ini pada tahap hakikat yang sebenarnya sama sekali tidak lain daripada Allah: Kalau tidak begitu ia menjadi satu kenyataan yang bebas, Tuhan yang berasingan, maka rosaklah ke esaan mutlak (wahdat al-wujud) kepunyaan-Nya semata-mata.[5]

Apakah sebab Allah mentajallikan Diri-Nya? Allah mentajallikan Diri-Nya kerana mahu dikenal, seperti kata hadith Qudsi:

Terjemahannya:
lah perbendaharaan yang tersembunyi, maka Aku suka dikenali

Tetapi menurut al-Zarkasyi, ibn-Hajar, ibn-Taimiah dan lain bahawa ini bukan hadith sekali-kali kerana sanadnya tiada diketahui sama ada sahih atau dhaif.[6] Menurut maknanya juga salah kerana ungkapan ini menunjukkan Allah itu berhajat. Maka ini menyalahi al-
berbunyi:

Terjemahannya:
-benar Maha Kaya (tidak memerlukan

Oleh kerana Martabat Tujuh ini tidak ada nas yang jelas daripada al-

sekarang sudah timbul isu Martabat Tujuh, maka memikirkan cara-cara menangani masalah ini adalah satu perkara yang amat dikesalkan kerana mensia-siakan umur. Sekarang terpaksalah dihadapi untuk menyedarkan orang yang terkeliru, tawfiq daripada Allah jua yang kita perlukan.

Sejarah ringkas Martabat Tujuh

Martabat Tujuh (ertinya lapisan tujuh) itu ialah **Ahadiyah, Wahdah, Wahidiyah, Alam Arwah, Alam Mithal, Alam Ajsam,** dan **Alam Insan.** Lapisan ini tidak semestinya tetap tujuh, ada yang membilangkan tiga sahaja seperti ibn- -1240M.),[8] atau empat puluh seperti yang dilakukan oleh seseorang pengikutnya bernama al-Jili (1365 1412M), dan al-Midrasi. Ada yang membilangnya lima sahaja seperti Syams al-Din al-Sumatrani, tetapi termasyhur mula masuk ke Nusantara kita oleh Muhammad Fadhlullah al-Burhanpuri (M. 1029H.) hingga ke masa kita ini ialah tujuh martabat. Maka terkenallah dengan nama Martabat Tujuh.

Memandangkan tiga pun boleh, lima pun boleh, tujuh pun boleh, dan empat pun boleh, maka janganlah terpesona sangat dengan angka tujuh (7) kerana perkara ini tidak ada asal dalam al-
sahih, maka tidak ada dalam iktikad Ahli Sunnah wa al-Jamaah. Manakala Hamzah Fansuri pula tidak menggunakan istilah-istilah

adalah sama. (Kita akan ulangi perkara ini..)

Bab2
Isu Martabat Tujuh

Bagaimanakah isu Martabat Tujuh ini pada masa kita sekarang? Pernahkah isu Martabat Tujuh ini menjadi isu hangat dalam sejarah Nusantara? Pada masa sekarang, Martabat Tujuh ini sudah merebak di kalangan penganut Ajaran Sesat Wahdat al-Wujud yang disenyawakan dengan Batiniah. Bagi orang yang menyedarinya, ini adalah satu gejala [12] Pada zaman silam, sekitar awal abad dua puluh ini (sekitar zaman Perang Dunia Pertama) isu Martabat Tujuh menjadi hangat di Alam Nusantara. Kedengaran suara yang mengatakan bahawa Martabat Tujuh ini adalah ajaran Imam Ghazali dan

Tujuh sedangkan itulah Ilmu B

kegelisahan di kalangan masyarakat di Nusantara, yang diistilahkan dengan Negeri Jawi pada zaman itu, (sumber tidak jelaskan di daerah mana) lantas dibawa perkara ini kepada pakar rujuk Syaikh Ahmad Khatib berasal dan Minangkabau yang tinggal di Makkah. Hal ini berlaku dalam tahun 1328 Hijrah (1909M). Syaikh Ahmad Khatib menafikan bahawa Martabat Tujuh itu ada kaitan dengan Imam Ghazali dan beliau menyelar mereka yang melibatkan diri dengan Martabat Tujuh ini dengan

dengan hamba, dan tiada ia daripada kalam Imam Ghazali, ghalibnya

aiim, tetapi ia daripada perbuatan orang jahil yang melihat ia akan perkataan ahli Wahdat al-Wujud.

Jadi, menurut Syaikh Ahmad Khatib, Martabat Tujuh Wahdat al-Wujud ini tidak ada asal daripada al- -
Wujud tidak ada asal daripada al-
bercanggahlah dengan Ahli Sunnah yang berpegang dengan al-
dan Sunnah iaitu menurut cara Nabi s.a.w. dan para Sahabat. Bagi Ahli Sunnah, hakikat wujud ialah Ithnainiyat al-Wujud (Dua Wujud, Wujud Allah Pencipta dan wujud makhluk yang dijadikan daripada tiada kepada ada). Maka inilah pegangan Ahli Sunnah wa al- -wujud dan Ithnainiyat al-Wujud adalah dua konsep yang bercanggah.

Bab3
Mengapa Tiada Bantahan?

Ilmu Tasawuf Tajalli Wahdat al-Wujud Martabat Tujuh sama ada

-mana di Alam Nusantara sebagaimana yang terdapat dalam kitab-kitab dan buku-buku tasawuf seperti:

oleh K.S.K. Khan, dan terjemahannya *Ana al-Haq* oleh Abdul Majid Haji Khatib. *Warisan Intelektual Islam, Wirid Hidayat Jati* oleh Raden Ranggawarsita, dan banyak lagi.

Kalau timbul persoalan mengatakan bahawa dalam Alam Nusantara tidak kurang dengan para ulama dan ilmuan Islam, selain Syaikh Ahmad Khatib, ulama dalam zaman kita ini tidak sedikitpun menyuarakan perkara-perkara yang negatif dalam masalah Martabat Tujuh ini seperti yang tuan suarakan, maka jawabnya saya pinjam kata-kata Imam Ghazali yang meminjam kata-kata Ali bin Abu Talib berbunyi:

Terjemahannya:

itu dengan mengenali orangnya, tetapi kenalilah kebenaran itu dahulu kemudian barulah dapat mengenali siapakah ahlinya.

Bab 4
Benda Pertama yang Dijadikan Menurut AhIi Sunnah Wa aI-Jamaah

Pokok perbincangan kita ialah tentang asal kejadian alam semesta. Dalam masalah ini pegangan Ahli Sunnah Ithnainiyat al-Wujud bercanggah dengan pegangan Wahdat al-Wujud.

semesta ini?

Ahli Sunnah adal
segenap lapisan masyarakat. Maka dalil-dalilnya amat mudah difahami iaitu berasaskan kepada zahir nas-nas ai-
Hadith Sahih. Bersumberkan kepada kedua-duanya maka asal kejadian alam semesta yang mula ada adalah 7 atau 8 perkara iaitu:

1.
Setiap benda hidup terjadi daripada air.

Nas-nasnya adalah seperti berikut:
Terjemahannya:

masa dan adalah - (7:11)

Terjemahannya:

Terjemahannya:
- *-Nya di atas Air, dan Dia tulis di Luh Mahfuz segala-galanya dan Dia jadikan* *(al-Bukhari)*

-Nya di atas Air menunjukkan inilah dua prinsip wujud alam semesta ini. Kedua-duanya dijadikan sebelum kejadian langit dan bumi, ini asy di

bahagian atas dan Air di bahagian bawah. Sama seperti kita kata langit di atas bumi, bukan bererti langit terletak di atas bumi.

Menurut hadith riwayat Abu Daud, Tarmidzi, dan Ahmad:

Terjemahannya:

Kemudian Allah

Zahir daripada nas-nas al-

) *(heavenly,* bahagian atas) mula pertama dijadikan, dan air ialah awal makhluk kebendaan

jadikan langit dan bumi. Menurut zahir hadith dan riwayat Abu Daud, Tarmidzi dan Ahmad, seperti tersebut, bahawa makhluk *(abstract* - bukan benda) pertama dijadikan ialah Qalam.

Terjemahannya:

bumi daripada Air." (Fathul bari, syarah hadis 3194)

Benda Pertama Dijadikan Menurut Wahdat al-Wujud

Dibawakan dalil-dalil Wahdat al-Wujud Martabat Tujuh pula yang berkelok-kelok kerana Wahdat al-Wujud Martabat Tujuh adalah satu falsafah, katakanlah falsafah Agama. Natur falsafah amat sukar difaham terutama oleh orang awam. Dalil al-Qur tidak jelas tetapi lebih merupakan seretan ayat-ayat al- kepada idea-idea yang dikehendaki oleh orang Wahdat al-Wujud. Hadithnya pun begitu juga, bukan hadith sahih. (Contoh kedua-duanya akan dibincangkan). Dengan kata lain, idea Wahdat al-Wujud itu sudah ada lebih dahulu, selepas itu dipaksa-paksa ayat-ayat dan ungkapan-ungkapan tertentu yang dikatakan hadith untuk menyokong idea mereka. Wahdat al-Wujud memang diketahui adalah tasawuf falsafah. Benda mula pertama dijadikan seperti yang dikatakan oleh Ahli Sunnah, seperti tersebut di atas, tidak ada dalam Wahdat al-Wujud. Cara Wahdat al-Wujud amat berlainan sekali. Sila ikuti Bab 5 berikut:

Bab 5
Ibn Arabi (1165-1240M) Al-Jili, al-Midrasi

a. Martabat tiga ibn-

Hubungan Dzat Allah itu dengan segala aneka alam makhluk yang ada ini, menurut ibn-
alam yang berbagai-bagai ragam banyaknya ini adalah seperti segala anggota bagi badan itu tidak boleh berasingan tanpa badan. Maka menurut ibn-
ini bertanazzul (menurun) sampai kepada pengetahuan kita melalui tiga martabat (lapisan).

Martabat pertama ialah ( ) (Ketunggalan Mutlak) yang digelar Martabat Dzat, atau ibn-Arabi namakan al-) (kabus).

Dia ada dalam al-
Tentang Dzat Tuhan di lapisan al-
apapun, yang kita boleh katakan ialah bahawa Dzat ini Wujud Mutlaq tanpa nama, tanpa sifat, dan tanpa sandaran ( ).

Martabat kedua ialah ( ) (al-Wahidiyah, ketunggalan). Pada Martabat ini bertajallilah sudah segala nama dan segala sifat Allah. Maka inilah martabat al-Haqq atau Allah dalam istilah Islam. Tetapi segala nama dan segala sifat Tuhan itu dan satu segi ialah tidak lain daripada Dzat itu sendiri, dan dari satu segi pula ialah alam semesta luaran zahir ini. Kerana, menurut ibn-
segala kumpulan mazahir atau manifestasi tajalli Dzat yang Maha Tunggal dengan segala rupa bentuk yang tidak terhingga. Maka alam semesta zahir ini tidak lain daripada kumpulan sitat-sifat Allah. Dari sini bolehlah dikatakan bahawa semua segala yang ada ini adalah sifat bagi al-Haqq. Di atas telah disebut bahawa segala dan seluruh alam makhluk ini adalah seperti anggota-anggota dan Allah itu seperti badan. Kata ibn-
-Nya (al-Haqq) tidak lain daripada

Hubungan di antara Ahadiyah dengan Wahidiyah adalah seperti hubungan di antara bersedia ada dengan benar ada ( ) tanpa batasan

zaman kerana tajalli Allah itu adalah proses kejadian azali abadi yang berterusan. Tujuan-Nya ialah mengenal al-Haqq dengan kelahiran segala nama dan sifat-Nya di alam wujud ini. Inilah tafsiran ibn-
dan rahsia al-khalq (kejadian). Untuk menegakkan pendapatnya ni beliau bawa Hadith Qudsi (sebenarnya bukan Hadith) yang berbunyi,
Terjemahannya:

ku inginkan supaya dikenal. Lalu Akupun jadikan makhluk. Maka dengan Aku (atau

Oleh kerana ungkapan ini bukan hadith sahih pada penilalan

sah menjadi dalil bagi apa yang dikatakan oleh ibn-

Menurut ibn- -Haqq menjadikan manusia atau melahirkan segala sifat dan segala nama-Nya dalam bentuk yang amat sempurna maka itulah rupa manusia.

Martabat **ketiga** ialah syuhud al-Haqq dalam hati sufi. Maka lenyaplah yang banyak dalam yang Esa, yang berkesudahan pun lebur ke dalam yang tidak berkesudahan. Dalam hal ini si sufi itu sudah tidak nampak lagi ada dirinya dan ada alam sekeliling, dia hanya nampak Allah Yang Tunggal yang dikenalinya dengan cara dzauq melalui hubungan dia dengan-Nya. Maka terlaksanalah Wahdat al-Dzat (Kesatuan Dzat) bersamanya.[42]

b. Akhirat menurut pengertian Islam tidak ada
Segala apa yang dikatakannya itu adalah berlainan dengan idea
tuhanan dalam Islam
mengatakan bahawa Allah tu Qadim dan selain-Nya hadith (baharu) belaka yang dijadikan daripada tiada kepada ada (creation ex nihilo). Pendapat ibn-
sama dengan ahli-ahli falsatah (falasifah). Ibn- niru falasifah. Hanya cara penyampaiannya sahaja berbeza. Tentang bagaimanakah alam semesta ini lahir dan Allah (sebenarnya Allah juga), dengan daya imaginasinya beliau membuat rekaan teori tajalli Dzat al-Haqq atau Dzat Allah dalam istilah Islam. Lantas memperkenalkan istilah Ahadiyah, Wahidiyah, dan Syuhub al-
Islam, Ahli Sunnah yang mengatakan alam ini terjadi daripada tiada kepada ada. Sebaliknya beliau mengatakan bahawa alam semesta ini adalah azali dan abadi. Apa yang digelar alam akhirat

ialah segala benda menjadi-jadi yang berterusan. Apa yang orang Islam kata ada alam dunia dan ada alam akhirat, pada ibn- adalah semata-mata nama bagi proses musnah sesuatu benda dan jadi semula dalam bentuk lain. Proses kejadian seperti ini beliau gelar ( ) (kejadian baharu) seperti biji jadi pokok, pokok jadi papan, papan jadi perabut, perabut jadi sampah,

demikianlah seterusnya yang tidak berakhir. Proses seperti inilah yang beliau maksudkan dengan kejadian baharu. Bentuk dan rupa benda adalah berubah-ubah, maka inilah baginya yang dimaksudkan dengan alam ni. Iaitu apabila benda-benda itu bertukar rupa dari bentuk yang berlainan ketika dan detik masa benda itu musnah, maka dengan serentak pada detik itu juga benda itu bertukar menjadi bentuk dan rupa yang berlainan *ad infinitum.* Dalam menegakkan konsep alam qadim ini dan pengistilahan kejadian baharu (al-khalq al-jadid) ini, ibn-

Terjemahannya:

narnya mereka dalam keadaan ragu-ragu tentang

Menurut Ilmu Tafsir, kejadian baharu dalam ayat ini dimaksudkan hidup selepas mati.

Dari manakah ibn-

Perbicangan Martabat Tujuh (yang akan menyusul, setakat ini hanya Martabat Tiga) atau asal kejadian dan hakikat wujud Allah-alam-manusia berakhir dengan wahdat al-wujud, tanzih-tasybih, Allah ialah alam dan alam ialah Allah, Allah ialah manusia dan manusia ialah Allah merupakan hasil pemikiran kacau bilau kerana salah cara berfikir; memulakan kajian dan pemikiran daripada dasar yang salah iaitu memikirkan tentang Dzat Allah. Sikap ini melanggar amaran Raslullah yang bersabda:
Terjemahannya:

angan berfikir

Hadith ini menyuruh orang berfikir tentang makhluk Allah sehingga dirasakan betapa rumitnya maka barulah disedari betapa hebatnya Qudrat dan Kesempurnaan Allah. Akan tetapi kalau dimulakan berfikir daripada Allah itu sendiri, maka

akibatnya akan berakhir dengan perkara yang tidak betul dan tidak boleh diterima akal seperti tasybih disamping tanzih atau *immanent* di samping *transcendent* seperti yang didapati dalam perbincangan di atas.

Martabat tiga ibn- semata-mata falsafah

Islam yang berasaskan al-

Dalam usaha melahirkan teori tajallinya itu ibn- membawa satu ungkapan yang berbunyi ( ) yang dikatakan Hadith Qudsi. Tetapi menurut ulama hadith bahawa ungkapan itu bukanlah hadith sama sekali. Sebenarnya ibn- terpengaruh dengan neoplatonism, kesatuan Lahut dengan Nasut al-Hallaj, dan penyelewengan teori jauhar da

-

itulah Allah.

1. Neoplatonism di asaskan oleh seorang pendeta Yahudi bernama Philo Judaeus (20 S.M. 50M) tentang ketuhanan yang menjadikan alam ini. Philo mengambil idea Plato (347 S.M) tentang asal kejadian alam ini. Alam ideas adalah berdiri dengan dzatnya sendiri kata Plato. Philo mengubahnya dengan mengatakan bahawa ideas itu dalam akal Tuhan; hakikat benda (matter) itu jahat kata Philo tetapi Plato kata tidak; dan kejadian alam semesta ini, kata Philo (bukan Plato) adalah satu lempahan

limpahan (al-faidh) atau tajalli ibn- as. Philo ada seorang murid bernama Ammonius Saccas yang melahirlah seorang tokoh bernama Plotinus (270M). Falsafah Philo-Plotinus itulah yang dinamakan Neoplatonism.

Maka teori al-faidh - emanation Neoplatonism ini ada persamaan dengan apa yang digelar tajjali oleh ibn- erti kata bahawa Allah melahirkan segala sesuatu dari ada dalam Ilmu-Nya kepada ada pada kenyataan sebenarnya. Maka alam zahir kita ini sentiasa dalam keadaan perubahan yang berterusan atau ( ) seperti tersebut di atas. Maka wujud makhluk bukanlah wujud daripada tiada kepada ada tetapi daripada ada kepada ada, iaitu tajalli al-Haqq yang berterusan dan berubah setiap detik dan banyaknya tiada terkira. Walaupun begitu banyak dan berterusan tetapi tiada berulang.

http://al-ahkam.com.my (SiberFeqh Anda)

2. Ibn-

Terjemahannya:

Allah menjadikan Adam a.s. atas rupanya (Adam) yang serupa sejak dalam syurga hingga turun ke dunia. Hadith ini bertujuan menolak orang yang menyangka bahawa bila turun ke dunia berubah rupanya. Perbincangan yang panjang lebar sila lihat Fathul Bari: Kitab al -Isti'zan. Al-Hallaj mentafsirkan ungkapan ini dengan menggunakan teori hulul (Allah menempat) sama seperti Kristian mengenai Jesus (dengan mengatakan bahawa Allah menempat dalam diri Jesus). Malah, al-Hallaj pergi lebih jauh lagi dari itu kerana hakikat manusia, pada pandangannya,

-

di atas rupa Allah bukan di atas rupa Adam: itulah rupa Allah Yang Dia lahirkan sejak azali. Maka rupa manusia ituada dua nature iaitu nature Allah dan nature manusia. Dua nature ini bercampur sebati menjadi satu

maka

kata al-Hallaj ini ada persamaan dengan kata ibn-

Terjemahannya:

3. Ibn-

-

al-Wujud ibn-

kin al-wujud yang

bukan benar-

Farijah (Exterior Essences).

Maka idea ibn-

kerana mereka ada mengatakan bahawa alam ini dari sudut jauhar

satu dengan setiap detik. Maka menurut aliran mereka, segala yang ada (all beings) adalah dalam keadaan yang berubah-ubah yang berterusan daripada jauhar yang satu yang tetap tidak berubah. Maka ini menyerupai apa yang digelar oleh ibn-

seperti tersebut di atas.

Di sini ibn-

mahu mengatakan bahawa jauhar itu ialah al-Haqq (Allah) dan keseluruhan bentuk dan rupa yang berubah-

ialah al-

-jauhar

tun

-jauhar ini ialah kumpulan

) kalau tidak berdiri sendiri tetapi

-wujud (iaitu wujud Allah Yang Qadim

dan wujud makhluk yang hadith, dan jawhar itu hadith) tetapi ibn-
menganut wahdat al-wujud (Allah ialah segala-galanya).

Dengan ini maka jelaslah bahawa tasawuf falsafah wahdat al-wujud ibn-
ut:

1. Philo Plotinus tentang teori satu dan banyak (Neoplatonism),

2. Hulul (Menempatan) Lahut dengan Nasut (Tuhan bersatu dengan manusia) dan al-Hallaj, dan

3.

Dan tiga ramuan ini dia mencipta falsafahnya yang tersendini. Tidak kurang juga ibn-
Wahdat al-Wujud, al-Haqiqah al-Muhammadiah dan Imam Mahdi. Haqiqat Muhammadiah itu bersamaan dengan Qutub bagi orang tasawuf
iliah dan
Qaramitah (Batiniah).

Neoplatonism
Neoplatonism yang ada kaitan dengan teori Martabat Tujuh ini ialah seperti yang dikatakan oleh Philo bahawa Allah Maha Esa. Terbit (emanation) daripada Maha Esa ialah esa tetapi berlapis-lapis iaitu ideas, logos (keseluruhan idea), Ruh al-Qudus, para malaikat, manusia dan akhir sekali benda.

Hulul
Erti asal perkataan hulul menurut ulama ialah bersatu dua jisim sehingga apabila disebut yang pertama termasuk juga yang kedua, seperti hulul air

daripada sesuatu, sehingga bolehlah dikatakan bahawa setiap sesuatu itu ialah Allah ( ), penjelmaan Lahut ke dalam Nasut. Hulul Lahut ke dalam nasut itu ialah seperti hulul Allah dalam jasad Isa menurut
-Hallaj, Nasut itu adalah aspek luaran bagi Lahut (manusia aspek luaran bagi Allah).

adh

al-Mutahayiz (benda yang mengambil tempat) itulah yang digelar

Jauwhar

(jawhar), (al-Hal Fihi) (benda yang menempat dalam jauhar) itulah yang digelar -
Allah.[59]
Semuanya itu hadith (baharu) belaka, demikian kesimpulan daripada perbincangan dalam Ilmu Kalam. Tetapi bagi ibn-
itu adalah seQadim Allah sendiri.

Dan teori emanasi (lempahan) oleh Philo - Plotinus; Lahut - Nasut oleh al-Hallaj; dan jawhar - -
teorinya yang tersendiri. Teori apakah itu? Itulah teori kejadian alam semesta ini, yang menjadi tajuk penbincangan kita iaitu teori Martabat Tujuh yang digelar tanazzulat (Allah Menurun). Walau bagaimanapun, teori tanazzulat ibn-
sil
ubah suaian daripada tiga sumber tersebut.

Maka inilah falsafah metafizik ibn-
Bila kita ulangkaji tentang erti Ahadiyah, Wahidiyah, dan Syuhud al-Haqq
adanya
Allah al-
ini, -hawadith,

Mengenai Sifat-sifat Allah, maka dalam mazhab Wahdat al-Wujud, sitat-sifat itu tidak lain daripada Dzat itu sendiri. Bagi Ahl Sunnah, Sifat Allah bukan Dzat-Nya. Contohnya firman Allah:

Terjemahannya:

(46:
60)

Kefahaman ayat ini bagi Ahli Sunnah bahawa Allah bersama kamu
-Nya
(pendengaran dan penglihatan-Nya). Tetapi bagi Wahdat al-Wujud
Dzat Allah sendiri bersama kamu berdua (kita semua).

-nama) Allah -

Wujud ibn-

Terjemahannya:

Sesungguhnya Allah Maha Halus lagi Maha Mengetahui. (16:31)

maha meliputi segala sesuatu walau bagaimanapun halus kecilnya sekalipun. Tetapi bagi ibn- Arabi, ia berkata bahawa Kehalusan Allah ( ) berasal daripada kalimah ( ) kelemah lembutan lawan kekasaran. Jelas sekali kelemah

ke dalam segenap alam wujud semesta yang tersembunyi (hulul). Dia dalam setiap sesuatu benda atau perkara itu sendiri walau apapun nama- -

sedangkan Jawhar (Allah) itu tetap Satu dalam semuanya itu. Perlu diingati bahawa dalam penggunaan istilah Jawhar - -Plato, Tunggal - Plotinus, al-Haqq dan -

iaitu Allah dalam istilah Agama Islam.

Ibn- yang sama seperti di atas iaitu memutar-mutarkan bahasa ikut pecahan asal kata bagi satu- -Husna. Umpamanya, Nama Allah Al-Adl

alam semesta atas rupaNya, Daripada sini Dia itu (menyempang) daripada Wajib Dzati kepada Wajib dengan yang lain.

Juga dengan menggunakan kaedah yang sama iaitu memutar- al-

Fattah umpamanya. Kalimah ini berasal daripada ( ), maka ibn-

menceritakan bahawa dalam tahun 591 di satu tempat bernama Fes. Pada masa itu tentera al-Muwahhidin bersedia untuk bertempur di medan perang. Ibn-

peperangan tentera al-Muwahhidin akan beroleh kemenangan atau sebaliknya? Sepatutnya sebagai seorang yang (menggelarkan dirinya) (Wali Terakhir) dia menjawab soalan itu dengan cara mendapat tahu terus dan Allah (ilmu laduni) atau membaca apa yang tersurat di Lauh Mahfuz. Tetapi

Terjemahannya:

Kemenangan disini menurut ahli-ahli tafsir ialah penaklukan Mekah; atau penaklukan negeri Rum; atau Perdamaian Hudaibiah. Tetapi dalam kitabnya al-Futuhaat al-Makiyah, ibn-

kepada ada sembilan huruf. Huruf (alif) berulang dua kali maka di buang satu. Dia buat hisab jummal laitu:

= 80
= 400
= 8
= 1
= 40
= 2
= 10
= 50 jumlah semua 59l.

Oleh kerana pada tahun itu ialah tahun 591 Hijrah, maka itu adalah tahun kemenangan. Tegasnya tentera al-Muwahhidin akan menang dalam peperangan itu disebabkan mereka berada dalam tahun 591 Hijrah. Sedangkan pada pandangan ahli tafsir ialah kemenangan penawanan Mekah, atau Rum atau pendamaian Hudaibiah, seperti yang tersebut. Kaedah ramalan yang dibuat oleh ibn-
Yahudi bernama Huyai bin Akhtab yang meramalkan kerajaan Muhammad dan para Sahabatnya hanya boleh kekal selama 704 tahun sahaja. Dia membuat ramalan ini dengan cara hisab jummal sama seperti yang dilakukan oleh ibn-
berikut: Apabila mendengar bacaan:

= =1 + = 30 + = 40, berjumlah 71

= =1 + = 30 + = 40 = 90, berjumlah 131 (yang betul ialah 161)

= =1 + = 30 + = 40 = 200, berjumlah 271

= =1 + = 30 + = 200, berjumlah 231

Jadi 71+131+271+231 berjumlah = 704 maka si Yahudi itupun merungut-rungut dengan mengatakan buat apalah ikut kerajaan Muhammad yang hanya boleh kekal selama 704 tahun sahaja. (Nilai huruf yang digelar hisab jummal ini pada zaman kita sekarang terpakai dalam ilmu tangkal azimat dan kadangkala digunakan bagi angka muqaddimah buku-buku terutama buku bahasa Arab).

Pyramid berumur 295,000 tahun? Contoh yang seakan-akan sama ialah tentang Ibn- - -Jili mengetahui sejarah umur pembinaan Pyramid Khufu di Mesir dengan cara kasyaf ialah 295.000 tahun. Kata ibn-
kepada kami dengan cara bertulis dengan Qalam Pertama tentang Pyramid (Ahram) dibangunkan ketika burung helang pada singa, dan sekarang terletak pada (buruj) al-Jady
- -kata
ibn-
berpindah daripada satu buruj ke buruj lain kecuali selepas tiga puluh ribu tahun. Kata al- -
Dalw (Aquarius) yang telah melintasi sebanyak sepuluh buruj.

dengan cara kasyaf umur Pyramid adalah 295,000 tahun. Tetapi menurut saintis archeology umur Pyramid adalah sekitar 4000-5000 tahun sahaja. Kerajaan Lama Mesir purba (2700-2150 SM.) adalah zaman keemasan dalam pembangunan Pyramid.

Akhir manusia ke mana?

Menurut Ahli Sunnah, iman seseorang itu tidak diterima kecuali dia beriman dengan apa yang Rasulullah khabarkan tentang apa yang akan berlaku selepas mati seperti soal munkar nakir, azab kubun, neraca timbangan amal, titian sirat al-mustaqim, neraka jahannam, kolah Nabi Muhammad s.a.w. orang-oran
minum airnya sebelum masuk syurga dan sebelum melintasi

syunga, orang yang mentauhidkan akhirnya masuk ke syurga

ulama, syuhada, dan orang-

walaupun seberat atom.

Menurut wahdat al-wujud pula, Allah, menurut ibn-
Tunggal, al-Haqq wujud Mutlaq Yang Zahir sejak azali dengan

gambaran

jauharnya qadim seqadim Allah sendiri. Alam bukanlah dijadikan daripada tidak ada kepada ada tetapi tajalli Allah yang berterusan dalam kepelbagaian wujud.

Menurut ibn-
daripada ketaatan orang yang taat, balasan seksa adalah nama yang lahir daripada perbuatan maksiat pada diri orang yang melakukannya. Terikat dengan logik falsafah wahdat al-wujud inilah maka ibn-
balasan seksa, kedua-duanya ini adalah semata-mata dua keadaan yang dirasakan oleh al-Haqq (Allah) sendiri. Ertinya Allah yang ternyata dalam bentuk dan rupa hamba-Nya. Tegasnya, bagi ibn-
akhirat kelak seperti mana yang difaham dalam agama. Bagi ibn-

Sama ada mereka yang ditakdirkan masuk syurga atau yang
ereka adalah satu sahaja sekalipun rupa dan nama ada bermacam-macam. Perbezaan di antara penghuni syurga dengan penghuni neraka

mereka kepada Allah dan martabat mereka dalam pencapaian kesatuan dzati dengan al-Haqq (Allah).

dan kembali kepada asal dan manakah dia datang. Di sana nanti setiap orang dengan darjat masing-masing mendapat perdampingan dengan Allah. Bagi orang yang mencapai kesatuan yang sempurna dalam masa hidupnya dan mengenali rahsia kesatuan dengan Allah, maka mereka akan memperolehi

kesatuan dengan al-Haqq dan tahu hanya sebahagian sahaja daripada rahsianya, ma
Rahmat Ilahi ialah anugerah-Nya kepada sekalian yang ada. Yang disembah ialah al-Haqq maha Tunggal sekalipun ada

adalah lahiriah belaka. Pada hakikatnya semua agama adalah satu dan sama belaka.

Allah manakala azab ialah terhijab daripada-
adalah dua nama tanpa ada erti apa-apa kecuali pada pandangan beban

Inilah wahdat al-

wahdat al-wujud tegak berdiri. Begitulah wahdat al-wujud, dengan begitu
dengan
pengorbanan yang besar sama ada darah, harta benda dan nyawa, semuanya tiada bererti, kerana bagi wahdat al-wujud semua agama adalah sama dan serupa belaka.

Kata-kata ibn-
selain Allah. Tuhan ialah hakikat keseluruhan yang sebenarnya tidak ada kecuali apa yang terkandung dalam semua bahagian dan segala yang menyeluruh itu. Selanjutnya beliau berusaha mencabut agama daripada

ramai. Yang dikatakan jalan yang lurus itu tidak wujud. Janji berbuat jahat dibalas seksa tidak wujud. Kalau dikatakan ada seksa tetapi sebenarnya

Pengikut ibn-
dan Wahdah dengan menambahkan kata-kata istilah yang dikenali dirantau ini dengan Martabat Tujuh yang memang tidak ada dalil dalam al-
daripada teori tanazzul ibn- -mata dan bukanlah ia daripada sumber Islam malah sebaliknya amat jelas ada persamaan dengan teori falsafah emanasi Neoplatonism, Lahut - nasut al-Hallaj dan jauhan -

Muslimin terhadap ibn- i Sunnah sudah tentu tidak dapat menerimanya. Malah mengeluarkan fatwa-fatwa yang amat mengerikan, contohnya berbunyi:

Tenjemahannya;

-Hikam di
Madrasah al- dan kami membasuhnya. Kitab ini adalah salah satu daripada karangan Muhyiddin

membacanya ... Seterusnya (fersiar) fatwa daripada salah seorang raja dinasti Uthman mengharamkan membaca semua kitab ibn-
alasan (perkhianatan) orang-orang Yahudi menyusup masuk ke dalam kitab-

Ibn-

sejak dulu hingga sekarang, terutama di kalangan Ahli Hadith atau Salaf. Banyak kitab ditulis menentang ibn- *(Kehancuran Tasawuf atau ingatan Kepada Si Bodoh Pandir tentang ibn-Kafir)* kitab ini ditulis oleh Burhanuddin al- 880 Hijrah). Manakala yang mengagongkannya juga tidak kurang. Ibn-

(Pengaruhnya tiada terbatas sama ada di kalangan sufi - mistik Islam dan Kristian. -
-Akbar (Maha Guru Agong) dan dia menganggap dirinya sendiri Maha Wali Terakhir.

Al-Jili. Asal kejadian alam menurut wahdat al-wujud : Martabat Tujuh atau teori tajalli atau emanation: Sebagaimana tersebut di atas tentang falsafah wahdat al-wujud, bahawa alam ini, atau, ada selain Allah dengan Allah adalah seperti ombak dengan laut atau cahaya matahari dengan matahari, atau seperti anggota badan dengan badan, semuanya itu pada hakikatnya Allah belaka tetapi dalam bentuk tajalli. Tajalli ini satu jua tetapi berlapis-lapis. Al-Jili membilangnya 40 lapis, kemudian diringkas menjadi 7 sahaja. Maka dikenalilah dirantau ini dengan nama Ilmu Martabat Tujuh atau Martabat Alam Tujuh. Teori yang mula diciptakan oleh ibn-
seperti tersebut di atas iaitu Ahadiyah, Wahidiyah, dan Wahdah atau Syuhud al-Haqq. Martabat 40 al-Jili ialah seperti berikut:

1. Martabat Dzat Ilahi yang hanya boleh disebut Ghaib Mutlak yang tidak ada jalan dapat mengenalinya sama sekali. Menurut al-Jili, martabat -
   menggunakan istilah ini.
2. Martabat Al-Ahadiyah, atau Wujud Mutlak tajalli pertama daripada al- itu.
3. Martabat Al-Wahidiyah, daripada sinilah bermulanya ada banyak, dan di dalamnyalah lenyap dan lesap segala yang banyak.
4. Martabat al-Uluhiyah iaitu lahir semata dengan memberikan segala hakikat hak masing-masing daripada yang ada, dan daripada hadrat inilah ternyatanya segala yang banyak.
5. Martabat al-Rahmaniyah yang digambarkan dengan adanya pe-nyerapan yang diisyaratkan dengan nafs al-Rahman,
6. Martabat al-Rububiyah di dalamnya sudah adanya ubudiyah.
7. Martabat al-Malikiyah iaitu pelaksanaan suruh dan tegah.
8.
9. Martabat nama-nama al-Jalaliyah seperti al-Kabir, al- -Jalil...
10. Martabat al-Jamaliyah seperti nama al-Rahim, al-Salam...

11. Martabat al- - a perbuatan kebesaran seperti al-Mumit, al-Muntaqim, dan nama perbuatan seperti al-Muhyi, al-Razzaq
12. Martabat alam al-Imkan iaitu martabat tengah di antara Allah dengan makhluk (al-Haqq wa al-khalq).
13. Martabat al- -Awal (Akal Pertama) seperti sabda Rasulullah,

    sahih).
14. Martabat al-Ruh al- -Nafs al-Kulliyah iaitu Lauh Mahfuz.
15.
    seperti tulang rangka bagi badan manusia.
16. Martabat al-Kursi dengan pengertian tahap perbuatan.
17.
18. Martabat al- -
    huruf-huruf angka dan suara bagi hurut-huruf lafaz.
19. Martabat al-hayula (benda pertama) untuk kejadian bentuk dan rupa-rupa yang lahir seperti ombak daripada laut.
20. Martabat al-haba' (dedebu) bertambat pada anggapan bukan kenyataan.
21. Martabat al-jauhar al-fard (atom) yang menjadi asal bagi segala jisim.
22. Martabat al-falak al-Atlas (cakerawala Atlas) yang memang ada berpusing mengelilingi di bawah Kursi dan di atas segala cakerawala yang lain.
24. Martabat cakerawala al-
    anggapan belum ada pada kenyataan.
25. Martabat Falak al-Aflak (Cakerawala bagi segala cakerawala) iaitu cakerawala yang berplanet-planet...
26. Martabat langit Zuhal (Saturn) iaitu langit ketujuh. Jauhar langit ini gelap seperti malam iaitu langit Nabi Ibrahim.
27. Martabat langit Musytari (Jupiter). Jauhar langit ini biru iaitu langit Nabi Musa.
28. Martabat langit Marikh (Mars). Warnanya merah seperti darah iaitu langit Nabi Yahya.
29. Martabat langit Matahari berwarna kuning iaitu langit Nabi Idris.
30. Martabat langit Zuhrah (Venus). Jauhar langit ini berwarna hijau iaitu langit Nabi Yusuf.
31.
    iaitu langit Nabi Nuh.
32. Martabat langit dan Bulan. Jauharnya berwarna lutsinar iaitu langit Nabi Adam.
33. Martabat cakerawala al-athir (ether) yang dinamakan bola api.
34. Martabat cakerawala al-

35. Martabat cakerawala al-
36. Martabat cakerawala al- tanah.
37. Martabat galian yang ada bermacam-macam.
38. Martabat tumbuhan.
39. Martabat haiwan.
40. Mantabat insan.

a. Martabat 1 - 3 menampakkan ada pengambilan daripada ibn-
b. Martabat 4 - 11 menyentuh perkara-penkara ketuhanan.
c. Martabat 12 - 14 meminjam istilah-istilah falsafah. Pada martabat 14 nampak idea-idea falsafah mahu disesuaikan dengan perkara ghaib.
d. Martabat 15 -
   alam semesta.
e. Martabat 17 - fizika dan metafizika.
f. Martabat 23 - 36 mengenai alam angkasa lepas yang menurut fahaman dalam zaman al-Jili bumi ini pusat alam semesta atau geocentric bukan heliocentric seperti yang difaham pada zaman sekarang.
g. Martabat 37 - 40 mengenai planet bumi kita ini iaitu ada galian, tumbuhan, binatang dan manusia.

Al-Midrasi. Martabat 40 susunan al-Midrasi al-Sufi adalah ringkas dan sedikit atau banyak berbeza dengan al-Jili iaitu:

1. Dzat semata
2.
3. Kanz (perbendaharaan)
4. Ahadiyah
5. Wahidiyah
6. Uluhiyah (ketuhanan)
7. Rahmaniyah
8. Rabbiyah
9.
10. Surah (rupa) Muhammad
11. Qalam tertinggi
12. Akal kulli (menyeluruh)
13. Nafs kulliyah,
14. hayula (benda)

16. Falak (cakerawala)
17. Anasir
18. Falak Atlas
19. Buruj (gugusan bintang)
20. Zuhal

21. Musytari
22. Marikh
23. Matahari
24. Zuhrah
25.
26. Bulan
27. Bola api
28. Udara
29. Air
30. Tanah
31. Kembangan jauhar bersahaja
32.
33. Susunan galian
34. tumbuhan
35. Alam haiwan
36. Alam insan
37. Alam rupa
38. Alam segala idea
39-40.Syurga - neraka dan tumpukan-tumpukan pasir putih.

Susunan yang disampaikan oleh al-Midrasi ini jelas kelihatan ada mengandungi unsur-unsur astrologi (ilmu tilik nasib) astronomi (sains angkasa lepas) geologi,
sudah dianggap sains palsu *(pseudo science),* sains angkasa lepas dalam zaman kita ini juga tidak cocok dengan apa yang diutarakan oleh al-Midrasi.

Martabat 40 ni menampakkan ada pengaruh falsafah dan sains angkasa lepas dan geologi dan lain. Contohnya Martabat 13 al-Midrasi dan al-Jili ialah al-Nafs al-Kulliyah yang digelar juga akal pertama, (the primal intelligence) iaitu lempahan atau emanasi pertama dan Allah. Martabat 19 bagi al-Jili ialah al-hayula (The Prime Matter) maka ini adalah kalimah

falsafah Aristotle. Martabat 21 jauhar al-fard (atom), menurut kepercayaan falsafah Greek purba bahawa alam ini terjadi daripada atom. Teori atom ini juga termasuk dalam perbincangan Ilmu Kalam. Penulis merasakan komen yang sedikit ke atas teori Martabat 40 al-Jili dan al-Midrasi ini memadai. Yang mana keduanya menggunakan imaginasi dan tidak ada nas daripada al-

Bab 6
Martabat Tujuh

Jika pinjaman kata-kata istilah yang digunakan dalam teori Martabat 40 al-Jili dan al-Midrasi di atas sedemikian ganjilnya, para pembaca tidak perlu gusar kerana semuanya itu hasil daripada tahap ilmu dan pemikiran mereka. Berikut ialah martabat 40 yang diringkaskan menjadi 7 sahaja tetapi didapati sukar juga ditahami.

Kita berhenti dahulu tentang ibn- -Jili dan al-Midrasi. Sekarang kita kembali kepada asal tajuk perbincangan iaitu Martabat Tujuh, difahamkan tentang asal kejadian alam semesta. Bagaimanakah asal kejadian alam semesta menurut Martabat Tujuh? Ilmu Martabat Tujuh Wahdat al-Wujud tidak syak lagi adalah dan pengaruh ibn- -tidaknya ada persamaan dengan ibn-
Tasawuf Wahdat al-Wujud mengatakan kejadian alam semesta ini ialah proses tanazzulat - ertinya menurun. Istilah tanazzulat

atau penampakan) Allah seperti berikut:

Ahadiah, Wahdah, Wahidiyah, Alam Arwah, Alam Mithal, Ajsam dan Alam Insan. Tiga pertama iaitu Ahadiyah, Wahdah dan Wahidiyah, ada persamaan dengan ajaran Plotinus, tiada melibatkan tajalli zahir. Manakala empat yang baki adalah martabat zahir.

Apakah erti setiap satu daripada 7 istilah tersebut? Ahadiah ialah tajalli pertama. Dimaksudkan Ahadiyah ialah Dzat Allah semata, digelar juga La

bersih daripada sebarang sandaran segala sifat. Di atasnya tiada martabat satu apapun, semua martabat adalah di bawahnya. Ibn-menggelarkan martabat ini al-'Ama' (awan tebal). Pada martabat ini kita tidak tahu satu apapun tentang Dzat, dan kita tidak boleh sifatkan satu apapun tentang Dzat, dan kita tidak boleh sifatkan satu apapun selain daripada mengatakan Ada Semata-mata tanpa nama, tanpa sifat dan

Usahkan kita, para N

Pengertian Martabat Kedua. Martabat Kedua digelar Wahdah atau al-Ta'yun al-Awal (Nyata Pertama), dinamakan juga dengan (Hakikat

Dzat-Nya, Sifat-Nya dan segala yang ada dengan cara ijmal, tanpa boleh dibezakan di antara satu sama lain. Manakala ibn-
martabat ini al-wahidiyah. Pada martabat ini barulah ada Yang Bernama Allah dalam istilah Islam tetapi bernama AL-Haq pada istilah ibn-

Haqiqat Muhammad tidak ada asal dalam Quran dan Hadith Sahih. Di samping itu cuba perhatikan ayat dalam Berzanji berbunyi:

Terjemahannya:
Tatkala Allah hendak melahirkan Hakikat-Nya Muhammadiyah

maka boleh difaham dalam ayat ini bahawa hakikat Muhammad itu ialah Allah sendiri.

Pada Martabat ini lahirlah tajalli (penjelmaan) Allah dalam segala nama segala sifat. Sifat itu sendiri dari satu segi, bagi Tasawuf Wahdat al-Wujud, tegasnya ibn-
ialah alam nyata kita ini. Bagi ibn-
daripada kumpulan sifat-sifat Allah. Segala yang ada ini semuanya adalah sifat-sifat bagi al-Haqq. Katanya:

Terjemahannya:
Maka apa sahaja kita sifatkan-Nya (al-Haqq,) melainkan kitalah (semua yang hadith ini) ialah sifat itu.

Muhammad s.a.w. kita dan alam semesta seluruhnya adalah asal
daripada Nur Muhammad, menurut Hadith:

Tenjemahannya:
Mula pertama Allah jadikan ialah Nur Nabimu, hai Jabir.

Kalau Haqiqat Muhammad seperti tersebut di atas tidak ada asal dalam
Quran dan Hadith Sahih, maka Nur Muhammad juga begitu. Mutu hadith
Nur Muhammad ini ialah Hadith rekaan (Maudhu'). Kalau disebut hadith
ini dengan penuh, panjangnya dua helai kertas besar, maka orang yang
melihatnya tiada teragak-agak mengatakan bahawa hadith ini hadith
palsu, kerana didapati susunan kata-katanya yang janggal, kekok dan
idea-ideanya yang tidak tentu hala.

Teori yang mengatakan kewujudan Muhammad sebelum kewujudan
sesuatu bercanggah dengan nas- -hadith Sahih

iaitu lapan atau sembilan perkara semuanya, Nur Muhammad tidak
termasuk. Kesimpulannya, Martabat Kedua iaitu Wahdat ini tidak boleh
dipertahankan apabila dihadapkan ke hadapan ayat-ayat al-
hadith-hadith yang sahih.

Bagaimanakah pula dengan Martabat Ketiga? Martabat Ketiga digelar
al-
Hakikat Insan. Pengertian Martabat ini ialah bahawa Allah Tahulah sudah
tentang Ilmu dengan Dzat-Nya, segala Sifat-Nya dan segala yang ada
dengan cara terperinci dan membezakan setengah dengan setengahnya.

Tiga Martabat ini, Ahadiyah, Wahdat, Wahidiyat, a

pada ketika itu tiada maujud selain Dzat Allah dan segala Sifat-Nya jua.
Terdahulu terkemudian dari tiga susunan istilah tersebut pada
perhitungan akal jua. Pada hakikatnya adalah serentak. Seperti jari
memulas anak kunci, anak kunci, dan mangga ibu kunci terbuka: tiga
tersebut ini bergerak serentak.

Tuhan ada tiga tahap iaitu Ahadiyah, Wahdah, Wahidiyah atau

istilah tersebut termasuk antara nama atau sifat Allah? Kalau
nama atau sifat Allah, kita boleh menyeru atau berdoa
dengannya. Tetapi tiada siapa yang menadah tangannya seraya

Thani

ampunilah dosa hambamu! Tiada siapapun yang kata begitu. Maka ini menunjukkan bahawa enam istilah di atas tidak termasuk dalam senarai sifat atau nama Allah yang bersumberkan al-
Qadim. Maka perkara ini menyalahi kaedah. Kerana menurut kaedah, setiap yang qadim itu Allah. Sedangkan enam istilah itu dikatakan Qadim. Setiap yang Qadim ialah Allah sama ada Dzat-Nya, sifat- -Nya atau Nama-Nya. Tetapi bukan begitu. Apa yang jelas ialah bahawa orang tasawuf Wahdat al-Wujud mahu menganalisis (merombak) Tuhan menurut fikiran mereka: Pertama, (pada analisis mereka) Tuhan semata Dzat (Dzat al-

tahap ini Mahasuci daripada sebarang sifat, hatta mahu dikaitkan

Wahdah atau Haqiqat Muhammad. Pada Tahap (Martabat) ini baharulah Tuhan Tahu Dzatnya, segala Sifat-Nya, dan segala yang ada tetapi secara borong (ijmal) sahaja, tanpa boleh dibezakan di antara satu sama lain. Tahap ini digelar Wahidiyah, atau Haqiqat Insan. Jelaslah ini bahawa Insan sudah ada pada haqiqatnya dalam Tahap Martabat Qadim ini lagi. Dengan kata lain, Insan pada haqiqatnya qadim seqadim Allah itu sendiri. Menurut al- Hadith Sahih, tiga atau enam istilah ini tidak ada. Allah Maha Suci daripada analisis fikinan orang Wahdat al-Wujud.

Martabat (tahap) keempat ialah Alam Arwah (segala roh) iaitu mengenai benda-benda yang bebas lagi simpel yang lahir dalam seluruh diri atau seluruh idea masing-masing. Martabat Alam Arwah ini dinamakan juga Nur Muhammad s.a.w. yang menunjukkan keadaan sesuatu yang halus semata-mata yang belum menerima susunan dan belum berbeza di antara satu sama lain. (Di atas sudah disentuh tentang kepalsuan Hadith Nur Muhammad).

Martabat kelima ialah Alam Mithal (World of Ideas) mengenai benda-benda lemah lembut semesta yang bergabungan tidak boleh dipecahkan atau dibahagi, dikoyak atau ditampal. Asal roh itu satu, tetapi apabila setiap (individu) ada rupa masing-masing yang berbeza-beza lalu dinamakan Alam Mithal. Alam Roh (Martabat keempat seperti tersebut di atas) adalah seperti laut dan Alam Mithal seperti ombak, setiap ombak mempunyai rupa yang berbeza-beza, tetapi asalnya satu jua iaitu laut. Alam Arwah dan Alam Mithal hanya dapat ditanggap dengan hati bukan

dengan pancaindera. Dua Alam ini dinamakan jua Alam Malakut dan Alam Ghaib. Dengan dua Alam ini boleh sampai kepada tiga yang Qadim tersebut iaitu Wahidiah, Wahdah, dan Ahadiyah ... kepada Allah.

Martabat keenam ialah Alam Ajsam (segala jisim), atau Alam Ajsad (segala jasad) iaitu mengenai segala suatu semesta alam ini yang bersusun dan menebal yang boleh dibelah bahagi.
-mulk dan alam syahadah yang dapat ditanggap dengan pancaindera yang lima. Martabat ke tujuh ialah

(menghimpun) segala martabat enam terdahulu. Insan ini

terdahulu agar dapat menjadi insan kamil iaitu makam segala

Muhammad s.a.w.

Kesimpulan: Martabat Tujuh ini tegak di atas dasar Haqiqat Muhammad dan Nur Muhammad yang tidak ada asal dalam Quran dan Hadith Sahih. Sebab itu maka Martabat Tujuh ini, dan

Penyampaian Martabat Tujuh Dengan Cara Batiniyah

Dalam masa dua tiga dekad kebelakangan ini ajaran Wahdat al-Wujud
- Martabat Tujuh disebarkan dengan cara Batiniyah. Gerakan ini begitu meluas, menyeluruh ke segenap pelusuk negara dan agresif. Batiniyah ialah gerakan anti-Islam. Prinsip ajarannya, antara lain, menjadikan setiap kalimah dan huruf kalimah itu ada ertinya yang mereka rekakan.

Sila lihat **Rajah 1.** Rajah ini dinukilkan daripada buku *Hakikat insan*. Di antaranya ialah Muhammad ialah diri jasad manusia kerana huruf maka itu kepala, itu bahu, itu pusat dan itu kaki.

Rajah 2 tertulis/terlukis hunuf besar diertikan (Allah) (dalam) (Muhammad). Adam = Allah dalam Muhammad. Ertinya Allah ada dalam diri Muhammad. Muhammad itu ertinya manusia, maka ini bererti Allah ada dalam diri manusia.

Rajah 3 tertulis/terlukis + bertindih. Diri diertikan dengan diri Rohani + Jasmani manusia. (Ahadiah), (Wahdah), (Wahidiah), (Alam roh), (Alam mithal), (Alam ajsam) dan (Alam insan)

Maka penyampaian Wahdat al-Wujud Martabat Tujuh yang disampaikan dengan cara Batiniyah amat jelas dalam tiga rajah tersebut itu.

Rajah 4 (halaman 10) menunjukkan Ahadiah terletak di bawah Allah, qasad, sembahyang; Wahdah terletak di bawah

taayyun, zohor di bawah kalimah (empat huruf) terletak empat martabat iaitu alam roh, alam mithal, alam ajsam dan alam insan. Sila baca di sebelahnya (halaman 11, bertulisan jawi) tentang huraian syarat takbirat al-Ihram yang amat jelas menjurus ke Arah tafsiran Wahdat al-Wujud. Martabat Tujuh Wahdat al-Wujud amat jelas disampaikan dengan cara Batiniyah yang terdapat dalam huruf takbirat al-Ihram . Rajah 4 ini disalin dari buku, menurut penemuan pengkaji, ilmu Haji Ahmad Matahari pengasas ajaran Agama Taslim di Pulau Pinang.

Rajah 5 Martabat Tujuh berisi dalam badan manusia. Antara lain di bahagian kepala berbunyi: **Ujudullah itu hakikat zat yang bernama Ahadiah.** Manakala bahagian badan pula tertulis, antara lain, seperti berikut:

1. **Dalam Kharij** zat Allah yang berhimpun dalam Bismillah itulah hakikat - **AHADIAH...**
2. **Martabat Kharij** Sifat Allah berhimpun dalam al-Rahman Hakikat Muhammad Hakikat Roh dinamakan **Wahdah.**

3. Di **luar Kharij** -Rahim inilah hakikat Adam dan hakikat Insan dinamakan **Wahidiah** meliputi **Alam Roh... Alam Mithal... Alam Insan... Alam Ajsam.**

Tanzil dinamakan Hu Tujuh Mertabat
Alam Lahut
Alam Jabarut
Alam Malakut

Alam Roh
Alam Misal
Alam Insan
Alam Ajsam

Rajah ini amat jelas menunjukkan bahawa dalam diri manusia itu berisi dengan Bismillah al-Rahman al-Rahim ( ) yang diertikan dan ditafsirkan dengan Wahdat al-Wujud - Martabat Tujuh Batiniyah.

Selain daripada lima rajah ini ada ratusan lagi dalam tangan penulis yang kebanyakannya bertulisan tangan. Demikian adanya ajaran Martabat Tujuh dalam zaman kebelakangan ini yang disampaikan dengan cAra Batiniyah yang memang amat terkenal bahawa gerakan (Batiniyah) ini anti-Islam.

Kesimpulan

Tahu dan sedar yang kita ini datang daripada Martabat Tujuh, maka semuanya kembali kepada Allah belaka. Segala perbuatan ialah perbuatan Allah, tiada bagi hamba sekali-kali. Segala nama dan segala sifat adalah Nama dan Sifat Allah belaka. Ada kita dan semua makhluk hanyalah aspek zahir wujud Allah (nampak pada zahir kita ada bukan hakikat yang sebenar), hakikat yang sebenar ada ialah ada Allah jua. Nabi Muhammad dijadikan daripada Nur Dzat Allah dan kita semua (seluruh makhluk) jadi daripada Nur Muhammad.

Dan sini sampailah kita kepada penemuan bahawa Martabat Tujuh ni tidak lain daripada pengaruh Wahdat al-Wujud ibn-
di atas. Iaitu beliau ada mengatakan bahawa segala nama dan segala sifat dar satu sudut adalah Dzat Allah itu sendiri, dan dari satu sudut lagi ialah aspek luaran alam semesta ini. Kerana, menurut beliau, alam semesta luaran tidak lain daripada aspek lahiriah tajalli Dzat Yang Maha Esa dalam bentuk yang tidak berkesudahan atau berhingga. Katanya,
-Nya ( ) tidak lain daripada kita sendiri (alam

Kita semua jadi daripada Nur Muhammad

Nur Muhammad jadi **daripada Nur Dzat Allah,**

= Kita semua jadi daripada Nur Dzat Allah, = kita Allah

Kata Hamzah Fansuni:
Katakan ana al-Haqq jangan takut
Itulah ombak menjadi laut.

Bab 7
Kegunaan Martabat Tujuh

Mengapakah ada pihak yang begitu ghairah dengan asal kejadian alam menurut falsafat Martabat Tujuh? Mengapakah mereka tidak ikut panduan al- -Hadith Sahih tentang kejadian alam semesta ini? Mengikut falsafah Martabat Tujuh bahawa alam ini terjadi daripada ada kepada ada. Seluruh semesta alam ini terjadi daripada Nur Muhammad dan Nur Muhammad terjadi daripada Nur Allah. Maka inilah pegangan dan keimanan kami ahli Tasawut Wahdat al-wujud.

Kalau ditanya mengapakah kamu tidak beriman dengan asal kejadian alam ini menurut zahir nas-nas al- - hadith Sahih yang mengatakan bahawa alam semesta ini dijadikan daripada tiada kepada ada, dan benda mula pertama

Qalam, Langit, Bumi, Udara, dan setiap suatu yang hidup terjadi daripada air, (maka semuanya ini terjadi daripada tiada kepada ada), barangkali mereka akan menjawab, zahir nas-nas al- dan Hadith-hadith sahih ini sudah bercanggah dengan falsafah Martabat Tujuh kami, maka tiadalah berguna bagi kami.

Jadi mereka tidaklah berpegang dengan zahir nas-nas al- dan Hadith-hadith sahih tentang benda-benda mula pertama dijadikan? Jelasnya begitulah!

Apakah sebab mereka mengenepikan zahir nas-nas al- dan Hadith Sahih dalam perkara benda pertama dijadikan (iaitu

setiap suatu yang hidup daripada air), dan menukarkan al-Qu dan Hadith dengan falsafah Martabat Tujuh?

Kerana dengan Martabat Tujuh membolehkan mereka

Udara, dan setiap benda yang hidup terjadi daripada air, maka semuanya ini tidak membolehkan mereka sampai ke maqam

Bagaimanakah cara mereka menggunakan falsafah Martabat

sis) wujud Allah Yang Wajib al-
Wujud diketahui dengan tujuh Martabat. Tanazzulat Tujuh
Martabat ini sila lihat kembali perkara Martabat Tujuh di atas iaitu
penjelasan tentang erti Alam Insan ialah martabat ketujuh digelar
Martabat al- bat yang menghimpunkan
semua Martabat Enam yang terdahulu iaitu Ahadih -
Wahdah - -
Arwah, Alam Mithal, dan Alam Ajsam - menghimpunkan segala
enam Martabat yang terdahulu. Martabat Alam Insan ini digelar
jua Martabat Terang Nyata (Martabah al-Zhuhur). Manusia itu
digelar alam kecil (microcosm 'Alam Saghiir) semesta alam
'Alam Kabiir) Segala apa yang
ada dalam alam besar itu semuanya ada dalam alam kecil.
Usaha mencap
iaitu Ahadiah -
dengan mata hati, concentanation (Al-Intibah) akan semata-mata

ama-nama)-Nya, tiada nampak satu
apa hatta diri sendiri kerana tumpuan sepenuh concentration
(intibah) kepada-Nya jua, dengan membanyakkan zikr

-banyak sehingga orang kata
-banyak sehingga orang munafiq

daripada al-intibah (concentration) kepada Allah dalam keadaan
gigih berusaha memperolehi al-Ma'rifah (gnosis).

martabat tersebut yang terdahulu itu maka iaitu dinama akan dia

menghimpunkan sifat-sifat itu? Contoh nama yang disebut ialah
Nabi Muhammad s.a.w.

Mengapakah ahli Ilmu Tasawuf Wahdat al-Wujud begitu ghairah dengan asal kejadian alam Martabat Tujuh?

ilmu dzauq. Bagi mereka ilmu itu ada dua: Ilmu yang boleh
dicapai dengan akal fikiran, maka inilah yang digelar ilmu .
Orang yang bersifat dengan ilmu (pengetahuan) jenis ini digelar
alim. Satu lagi ilmu tidak boleh dicapai dengan akal fikiran tetapi
melalui sejenis ilham (ilmu terus dari Allah dimasukkan terus ke
dalam hati), dan ini

Orang yang mempunyai ilmu jenis ini digelar Arif (gnostic). Maka matlamat orang sufi seluruhnya, bukan Wahdat al-Wujud sahaja, ialah mahu mencapai gnosis itu. Mereka mahu menjadi orang

Lauh
membolehkan seseorang itu tahu bahawa semuanya itu terjadi daripada tiada kepada ada. Tahu ilmu orang yang tahu bergelar

tokoh besar tasawuf sunni) telah menggunakan dichotomy (pembahagian kepada dua) ini dengan seluas-luasnya.

Apakah (matlamat) seorang Muslim dalam melakukan tanggungjawab kewajiban Agamanya?

Bagi Ahli Sunnah, menyempurnakan Rukun Iman dan Rukun Islam itu adalah ghayah (matlamat). Tiada apa lagi yang diharapkan di sebalik penyempurnaan dua Rukun ini selain daripada untuk mendapat keredhaan Allah. Dengan penyempurnaan dua Rukun ini maka terlaksanalah maksud firman Allah:
Terjemahannya:

mereka menyembah-Ku (melakukan ibadat kepada-Ku)." (56:51)

Tetapi bagi sesetengah golongan tasawuf perkataan
(supaya mereka menyembah-
(supaya mereka Arif/ kenal pada-Ku). Maka jadilah segala

dan segala jenis amal ibadat, termasuklah juga amalan teori falsafah Martabat Tujuh, zikir, mujahadah, riadhah nafsiyah mereka; semuanya itu adalah wasilah belaka, bukan ghayah. laitu wasilah untuk sampai kepada gnosis supaya dapat menjadi orang gnostic (Arif Billah). Terdapat ungkapan yang dikatakan Hadith Qudsi iaitu:

Terjemahannya:

maka Aku

Sempena dengan Hadith ( ) ini ada pihak yang

cuba menggunakan ayat ( ) yang
) (supaya mereka
melakukan ibadat kepada-)
(supaya mereka kenal ma'rifah pada-
kerana Hadith palsu itu bercanggah dengan apa yang kita baca
tentang Sifat-
dikenali? Masakan Allah itu perbendaharaan yang tersembunyi?
Maha Suci Allah daripada semuanya itu.

Penjelasan tentang pengertian Insan Kamil (Manusia sempurna)

Selain daripada gnostic atau Arif Billah orang sufi, ada lagi satu
matlamat lain iaitu untuk mencapai tahap Insan Kamil (Manusia

Martabat Orang Ketujuh ini (Martabat Alam Insan), dan zahir
padanya sekalian Martabat yang enam dahulu itu serta luas

Martabat Tujuh tersebut itulah jalan ke arah pencapaian Insan
Kamil
mantabat yang tersebut terdahulu itu (Martabat Ahadiyah,
Wahdah, Wahidiyah, Alam Roh, Alam Mithal, alam Ajsam), maka
iaitu dinamakan akan dia Insan al-Kamil. Insan Kamil ini menurut
mereka, ialah maqam Segala nabi dan wali. Dirasakan amat
keberatan menerima bahawa Iimu Martabat Tujuh itu mahu
dilibatkan dengan Insan Kamil iaitu maqam sekalian Nabi.
Kerana para Nabi ialah mereka menerima wahyu dari Allah.
Mereka tidak ada kaitan dengan falsafah tajalli Martabat Tujuh
ibn-
Sahabatnya.

Falsafah Martabat Tujuh tajalli ibn-
satu apapun dalam alam semesta ini melainkan semuanya itu
tajalli Sifat-sifat Allah. Dari sini maka terserlahlah Haqiqat Dzat
Allah. (Bagi Wahdat al-Wujud, Sifat-Sifat Allah dengan Dzat-Nya
Adalah sama). Dalam alam semesta ini hanyalah manusia yang
menerima tajalli segala Sifat Allah, kerana manusia mampu
rifat
dengan semua enam Martabat manakala manusia itu sendiri

menghimpunkan semua enam Martabat yang terdahulu. Maka

dari sinilah lahirnya istilah Insan Kamil. Insan Kamil yang ideal ialah Nabi Muhammad s.a.w. dan daripada Nur Muhammad para Nabi dan para Wali memperolehi ilham dan kesempurnaan ruhaniah mereka.

pertama? Sedangkan itulah yang jelas dibawa oleh Rasulullah s.a.w. dan di
manakah letaknya Martabat Tujuh dalam 4 susunan ini? Seperti yang tersebut, bagi Ahli Sunnah segala penyempurnaan Rukun

itu adalah ghayah (matlamat). Tiada apa-apa lagi yang diharapkan selepas itu selain daripada mengharapkan semua amalan di qabul dan mendapat keredhaan Allah.

Bagi tasawuf falsafah Martabat Tujuh, malah bagi keseluruhan

hanyalah tingkatan pertama. Selepas itu ada lagi Tareqat,

ialah zikir. Zikir, dalam pengertian zaman kita sekarang ialah *concentration* (tumpu seluruh fikiran dan jiwa raga) kepada Allah.
-mata wujud
- -Nya,
-Nya, sekira-kira ghaib ia daripada dirinya pula, tiada ia
ipada
Abdul Samad al-Falimbani ini dengan kata lain, dalam *concentration* berzikir itu ingatkan Allah dalam Martabat Ahadiah
- - -nama)-Nya
-Nya. Fana segala-galanya hatta
tiada sedarkan ada diri sendiri. Siapakah yang boleh melakukan zikir seperti ini? Konsep zikir *(concentration)* seperti ini seakan ada persamaan dengan Nirvana (kekosongan) dalam ajaran Buddha.

yang tersebut di atas tidak selesal setakat itu. Bagaimana boleh
-Haqq semata itu adalah,
bagi Wahdat al-wujud, digelar Perbendahanaan tersembunyi, (al-Kanzu al-Makhfiy), yang tidak boleh dikenali. Tetapi yang boleh dikenali ialah sega -Nya yang
ditajallikan keseluruh alam semesta ini. Maka dalam tahap

benda. Salat atau sembahyang, umpamanya, melibatkan badan kita,
-lain yang melibatkan
gerak, masa dan ruang. Maka kesemuanya ini adalah benda. Begitulah
juga puasa, zakat, haji, qurban, sedekah, dan segala-gala amalan

terus berkembang dengan mensyaratkan ada syaikh dan murid. Syaikh
itu digelar mursyid ertinya penunjuk yang memberi tunjuk ajar dalam
mengamalkan wirid, doa, zikir dan sebagainya. Semuanya itu dengan
tujuan mahu mengubat penyakit hati dengan bersuluk, berkhalwah dan
beruzlah.

Melalui tareqat maka murid beroleh kasyaf (terbuka hijabnya) dengan
Allah. Hijab itu ialah hawa nafsu. Hakikat tasawuf ialah membuang dunia.
-nama Allah dan sifat-sifat-Nya, dan
akhirnya sampailah kepada haqiqat yang digelar juga Hadhrat al-Wujud.

laluan jalan membanyakkan zikir serta memandang dengan hati akan
semata-mata wujud Dzat Allah tanpa Sifat- -
nama)-Nya dan tanpa -Nya. Maka semuanya ini tanpa
- -Nya, maka tentu
melibatkan alam ini. Kerana alam semesta ini tidak lain daripada benda
-Nya, kalau dengan sifat-Nya
seperti Qudrat dan Iradat maka sudah tentu Ada berkaitan dengan benda
dalam seluruh alam semesta ini yang terjadi hasil daripada Allah yang
Mahu Menunjukkan Qudrat dan Iradat- -nama)
kerana dengan ada Nama-Nya maka nama-Nya itu boleh disebut.
Sebutan itu adalah suara, dan suara itu benda. Dengan kata lain,
membanyakkan zikir serta memandang dengan hati pada Martabat

-mata (tanpa ada apa-apa) iaitu sebelum Allah bernama Allah (atau al-Haqq pada istilah mereka), dan seterusya Martabat-Martabat yang lain. Sebab itu tidak hairanlah jika ahli-ahli tareqat tasawuf mementingkan zikir lebih daripada amal ibadat yang lain.

Dalam zikir Dzat ini sebut Allah pun tidak boleh, kerana Allah itu nama bagi Dzat yang bersifat Wajib al-Wujud. Sedangkan mereka mahu Dzat sahaja tanpa Sifat,)

tetapi mereka sebut (

) atau lain-lain. Sila perhatikan bahawa sebutan zikir seperti ini semuanya tanpa menggerakkan lidah tapi hanya membunyikan suara. Maka dan sudut ini ada persamaan dengan sebutan kalimah suci Hindu *Om* atau *Aum* yang juga hanya mengeluarkan suara tanpa gerak lidah.

dengan Martabat Tujuh?

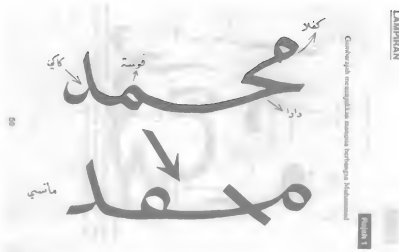
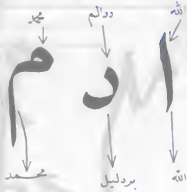
Jawapannya -

jenis ilmu zahir sedangkan Martabat Tujuh adalah ilmu tasawuf iaitu ilmu batin. Ahli

erti di Negara kita ada ada yang bertasawuf dan ada yang tidak. Sekali terjebak ke dalam tasawuf, mereka tidak tahu dimanakah sempadannya yang mesti mereka berhenti. Kitab-kitab, buku-buku tasawuf dan penyebar-penyebarnya ada dimana-mana. Perkara ini sudah menjadi budaya. Budaya ini

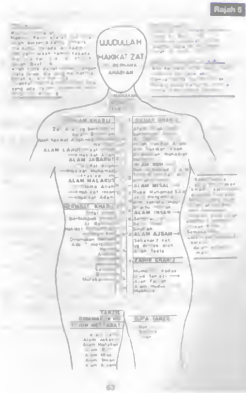
palsu tidak dikawal dengan cana yang benar-benar berkesan. Kembali kepada cara Salat adalah jalan yang sebaik-baiknya dalam menyelesaikan perkara ini.. Sekian.

17 Ramadhan 1418 / 16 Januari 1998.

Maknanya -

Allah itu berdalilkan Muhammad di mana Allah itu dikandung oleh Muhammad (ﷺ) Tiada nyata Allah, tanpa zahirnya Muhammad. Sesungguhnya, Muhammad itulah penyata bagi diri Allah.

60

شرط تكبير الاحرام
الله
اكبر

Rajah 6
WUJUDULLAH
HAKIKAT ZAT
ALAM MALAKUT
ALAM MISAL
ALAM INSAN
ALAM AJSAM
63

Rujukan

ابن حجر، *فتح الباري بشرح البخاري*، كتاب الاستئذان وكتاب بدء الخلق

ابن عربي، *الفتوحات المكية*، مصر. بولاق، ت.ت.

أبو العلا عفيفي، *التصوف الثورة الروحية في الإسلام*، القاهرة: دار المعارف، ١٩٦٣.

———— ، *فصوص الحكم والتعليقات عليه*، بيروت: دار الكتاب العربي، ت.ت.

أحمد توفيق عياد، *التصوف الإسلامي*، مصر: مكتبة الأنجلو المصرية، ١٩٧٠.

أحمد خطيب، شيخ، *الشموس الامعة في رد أهل السبعة*، مكة: مطبعة الميريه، ١٣٣١ هجرية.

الاسفرايني، محمود، *كتب ليست من الإسلام*، بيروت: المكتب الإسلامي، ١٤٠١ هجرة/ ١٩٨١ مسيحي.

البقاعي، برهان الدين، *مصرع التصوف أو تنبيه الغبي إلى تكفير ابن عربي*، القاهرة: مطبعة السنة المحمدية، ١٣٧٢ هجرة.

البنجاري، محمد نفيس، *الدر النفيس*، فولاو فينغ، ت.ت.

البنجاري، محمد طيب، *رسالة أسرار الدين، دتفي كتاب مفتاح الجنة*، سيغافورا: سليمان مرعي، ت.ت.

تفسير ابن كثير (مقدمة).

الجيلي، عبد الكريم، *مراتب الوجود وحقيقة كل موجود*، القاهرة: مكتبة الجندجي، ت.ت.

حاشية الكستلي على هامش شرح العقائد النسفي للتفتازاني، الاستانة: الشركة الصحافية العثمانية، ١٣٢٧ هجرية.

داود فطاني، شيخ، *المنهل الصافي*، كوالا لمفور: Imatera Publishers، ١٩٩٢.

سورة الذاريات، ٥١:٥٦.

السخاوي، *المقاصد الحسنة*، بيروت: دار الكتاب العلمية، ١٣٩٩ هجرية/ ١٩٧٩ مسيحي.

السيد سابق، *العقائد الإسلامية*، بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٦٨.

الشيباني، *تمييز الطيب من الخبيث*، القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٣٢٣ هجرية.

سورة طه، ٢٠:٤٦.

الطوسي، نصير الدين، *تلخيص المحصل*، بيروت: دار الأضواء، ١٤٠٥ هجرية/ ١٩٨٥ مسيحي.

عبد الله بن محمد، *بتوق عالم يغ مغكاكومكن*، كلنتن: فستاك امان فريس، ١٣٩٥ هجرية/ ١٩٧٥ مسيحي.

عبد الرحمن عبد الخالق، *الفكر الصوفي*، القاهرة:دار الحرمين، ١٣١٠ هجرية/ ١٩٨٩ مسيحي.

الغزالي، *قواعد العقائد*، دالم *إحياء علوم الدين*، جزء فرتام.

ـــــــــــــ، *المنقذ من الضلال*، بيروت: دار الكتاب اللبناني، ١٩٧٩

سورة الفتح، ١:٤٨

الفلفلاني، السيد الجمال اليل، *هداية الأنوار*، فولاو فينڠ، ت.ت.

الفلمباني، شيخ عبد الصمد، *سير السالكين*، جزء ٤، فولاو فينڠ، ت.ت.

سورة ق، ١٠:٥٠

القاري،، على، *الأسرار المرفوعة*، بيروت:دار الأمانة، ١٣٩١ هجرة/ ١٩٧١ مسيحي.

كتاب السنة في سنن أبو داود.

سورة لقمان، ١٦:٣١.

اللكنوي، محمد، *الأجوبة الفاضلة*، حلب:مكتبة المطبوعات الإسلامية، ١٣٤٨ هجرية/ ١٩٦٤ مسيحي.

المدراسي، محمد اسماعيل، *كتاب الخزائن*، بومبي:شرف الدين الكتبي، ١٣٦٩ هجرية.

معجم *لغة الفقهاء «أهل السنة»*، بيروت:دار النفائس، ١٤٠٥ هجرية.

سورة هود، ٧:١١.

66

A.A. Afifi, *The Mystical Philosophy of Ibn-'Arabi*, Cambridge, 1939.

Abdul Majid Haji Khatib, *Ana al-Haq*, Kota Bharu:Pustaka Aman Press, 1989.

Ahmad Laksamana, *Hakikat Insan*, Kota Bharu, 1985.

Al Attas, S.M.N., *The Mysticism of Hamzah Fansuri*, Kuala Lumpur:University of Malaya Press, 1970.

E.E. Afifi, *The Mystical Philosophy of Muhyi Din ibnul Arabi*, Lahore:Ashraf, 1964.

Feibleman, J.K., *Understanding Philosophy*, New York:Horizon Press, 1973.

Ferguson, John, *An Illustrated Encyclopedia of Mysticism*, New York:The Seabury Press, 1977.

Hamzah Fansuri, "Syair" petikan H. Hadiwijono dalam *Man in the Present Javanese Mysticism*, Bosch & Keuning, N.V. Baarn, 1967.

______________, "Asrar al-'Arifin" dalam S.M.N. al-Attas, *The Mysticism of Hamzah Fansuri*, Kuala Lumpur:University of Malaya Press, 1970.

Hasymy, A., *Syi'ah dan Ahlussunnah*, Surabaya:Bina Ilmu, 1983.

Henri Corbin, *Creative Imagination in the Sufism of ibn-'Arabi*, N.J. Princeton Press, 1969.

Johns, Dr. A.H., *The Gift Adressed to the Prophet*, Canberra:The Australian National University, 1965.

Khan, K.S.K., *The Secret of Ana'l Haqq*, Lahore:Sh. S. Ashraf, 1987.

"Martabat Alam Tujuh", dalam *Warithan Intelektual Islam*, Bandung:Penerbit Mizan, 1408H/1987M.

Masignon, L. ed. كتاب الطواسين Paris:Librairie Paul Geuthner, 1913.

Niewenhuijze, C.A.D. *Samsu'L-Din Van Pasai*, Leiden, 1945.

Seyyed Hossein Nasr, *Sufi Essays*, George Allen and Unwin Ltd., 1972.

Simuh, *Satu Studi Terhadap Setat Wirid Hidayat Jati*, Penerbit Universitas Indonesia, 1988.

Time, July 15, 1966.